

קרבתנו שאתם מקריבים לפני כל השנה כולה, וביותר חביב עלי קרבן זה שאתם מנסכים לפני מים על גבי המזבח בחג זה. ושאתם מים בששון! לפי שקרבן זה אין בו טורח לאדם שמביאו, בשיפולי ביתי כריתי לכם אני מעין ישועה, הוא מי השילוח; ואין לכם בו לא נטיעה, לא בצירה, לא דריכה, לא זיקוק, לא סינון ולא שמירה ולא שום עמל אחר; לפיכך טהור הוא הקרבן הזה ונקי מכל שמץ גאווה ויוהרה של מביאיו – שלשה לוגין תשאבו ממעין ישועתי ותנסכו אותם על מזבחי, יחד עם נסך היין, שיש בו נטיעה ובצירה ודריכה וזיקוק וסינון ושמירה, ויעלו שניהם לפני לריח ניחוח כאילו הקרבתם לפני דמכם וחלבכם; כי האהבה שאני אוהב לכם, אהבה משורש היא, ואינה תלויה בשום דבר, וזה כזה הכל שוה בעיני, היין – כמים, והמים – כין, העובד מיגיעה כמי שעבד שלא ביגיעה – ובלבד שתהיו שמחים בי כשם שאני שמח בכם, ובשמחתכם לא תתערב שום מחשבה זרה.

חסידי ואנשי מעשה, זקני העם וגדוליו, שכל חייהם מזבח כפרה, זובחים יצרם ומעלים קרבנות לשמים בכל מחשבות לבם ובכל עמל כפיהם, אין להם שמחה גדולה כבשעה הזו שהם שמחים עם ניסוך המים, ויודעים עתה שכל קרבנותיהם שהם מעלים לה' כל השנה ביגיעת בשר ובעמל רוח, עולה לרצון לה' ומקובל לפניו, כנסך זה של מים שמנסכים עתה והוא טהור ומקובל ונרצה לפניו. הכל אהבה משורש, כנסך היין וכנסך המים!

ולא עוד, אלא שבאותה שעה הכל מתעלה עמהם; ולא אחיהם מישראל בלבד, אלא כל היקום וכל ברואי תבל יש להם אחיזה באותה שמחה שרשית של ניסוך המים. שניסוך היין מיוחד הוא לישראל בלבד ומגע נכרי פוסל בו; אבל המים, כל באי העולם שוים בו ואין מגע נכרי פוסל בהם, כיון שבשורש – הכל טהור היה, והמים הרי קדמו לבריאת הארץ, ובעת תשחת הארץ – המים לא נשחתו, ולעולם נשארו בטהרתם.

ולפיכך – נסכו לפני מים כדי שיתברכו לכם גשמי שנה, שהרי אמרו: 'בחג נידונין על המים', וכשהארץ מתברכת במים – כל יושבי הארץ מתברכים בהם, כישראל וכאומות העולם. והרי עשיתכם ממלכת כהנים לכל גויי הארצות – הביאו לפני קרבן משורש בראשית, ויתברכו בו כל ברואי בראשית! (מספר התודעה – חג הסוכות).  
ע"ע שפת אמת סוכות; עלי שור ח"ב עמ' תנא.

## דף נא

'... ומאן דאמר ליום היו קסבר מעלין מדוכן בין ליוחסין בין למעשר'. ואם תאמר, ולא יעלו מדוכן ליוחסין ולמעשרות, ויעלו עבדים לדוכן? ויש לפרש שגזרו שמא יבואו להעלות ליוחסין ולמעשרות (כן פירשו בתוס' בדעת רש"י. וכ"כ בשיטמ"ק בערכין יא. מתורא"ש), לפי שהרואה עומדים על הדוכן אינו מדייק להבחין בין המזמרים בכלי למזמרים בפה ויסבור שכולם לויים (עפ"י רבנו גרשום שם. וכאמור לעיל שהמשוררים בפה לויים היו לדברי הכל. ולמאן דאמר המנגנים היו ממשפחות מיוחסות של ישראל, י"ל שחששו חשש זה רק לענין יוחסין משום מעלה, אבל לגבי מעשר המותר לזרים לא גזרו).

**(ע"ב)** 'הגיעו לשער היוצא ממזרח הפכו פניהן ממזרח למערב ואמרו...'. משמע שבשעת הילוך לא היו מהפכים פניהם כלפי ההיכל. ומה שאמרו (ביומא נג, כפי שפירש הרמב"ם הל' בית הבחירה ז, כ) שכל היוצא מן המקדש מהלך

אחורנית בנחת, היינו דוקא בעזרה (כלשון הרמב"ם שם 'עד שיצא מן העזרה'. ואפילו בלשכות קודש הפתוחות לה, מצינו שלא הקפידו לעמוד בעגולה בשעת הפייס – עתוס' יומא כה סע"א), אבל עזרת נשים שלא היתה מקודשת בקדושת עזרה – לא.

**'סבר למשעיין בדהבא אמרו ליה רבנן שבקיה, דהכי שפיר טפי דמתחזי כאדותא דימא'.** מכאן פסק הרמב"ם (בית הבחירה א, יא) אם יכולים לטוח אותו בזהב ולהגדיל מעשיו – הרי זו מצוה (מהגר"א נבצל שליט"א).

**'זהו בה ע"א קתדראות של זהב כנגד ע"א של סנהדרי גדולה'.** נראה שאין זו סנהדרי גדולה ממש, שאף על פי שיכולים לדון אף בחוצה-לארץ אפילו בדיני נפשות – זהו רק כשיושבת סנהדרין בלשכת הגזית, והלא כאן מדובר לאחר החורבן ואין סנהדרין בלשכת הגזית. לכן נראה שעשו כן כזכר בעלמא לסנהדרין (הערות במסכת סוכה).

**'היכי עביד הכי והכתיב הכל בכתב מיד ה' עלי השכיל? אמר רב, קרא אשכחו ודרוש...'** מכאן נראה שחיוב מחיצה במקדש הוא מדאורייתא, שלכך נחשב הדבר כחיוב מפורש לעשות גזוזטרא ואין צורך בציווי מיוחד או בנבואה על ידי גד החוזה ונתן הנביא. אבל אם אין חיוב מהתורה אלא מדרבנן, אין שייך שיידחה הכל בכתב.

[ומסתבר שדין זה אינו רק במקדש, משום 'מקדשי תיראו', אלא גם במקום קיבוץ אחר, כמו בית הכנסת – חייבים במחיצה מדאורייתא, שהרי ההספד שלעתיד לבוא שמשם למדו למקדש, לא מצינו שיהיה במקדש, ואם גם שם אינו מדאורייתא, היאך שייך ללמוד מזה איסור תורה למקדש. ואף שיש מקום לדחות ראיה זו, יותר מסתבר שהוא מדאורייתא בכל מקום קיבוץ].

ומוכח בסוגיא שגם אם עשו מחיצה כזו שאינה מונעת קלות ראש, עדיין עומד בעינו אותו איסור של תורה, שלכן בראשונה שהיו נשים בעזרת נשים והאנשים מבחוץ – בהר הבית ובחיל, הגם שהיתה שם מחיצה אך כיון שהוצרכו לעמוד נגד השערים הפתוחים כדי לראות השמחה, ראו שהיו באים לידי קלות ראש ולא הועילה ההפרדה והוצרכו מדאורייתא לבנות גזוזטרא.

ומסתבר שהקלות-ראש היינו בזה שעומדים מעורבים אבל לא משום איסור הסתכלות, שהרי גם לאחר התיקון הגדול לא נזכרה אלא גזוזטרא, שהיא עשויה לוחות השכובים על זיזין בולטים, וסתם גזוזטרא אינה במחיצה, נמצא שהנשים שעל הגזוזטרא היו נראות לאנשים העומדים בעזרה (עפ"י אגרות משה או"ה ח"א לט).

התיר שם עפ"י מעיקר דינא לעשות בבית הכנסת מחיצה גבוהה י"ח טפחים, דהיינו עד אחר הכתפים, שמסתבר שאין לבוא לידי קלות ראש, אעפ"י שהראשים יכולים להראות כשעומדות. ועע"ש בתשובות שלאחר מכן. וכן נקט בשו"ת שרידי אש ח"ב יד. וע"ע שם יא; משנת ר' אהרן; אורח משפט לה; מאמרי הראיה ח"ב 'מקדש מעט' עמ' 511 ואילך; יגדיל תורה נג; שבט הלוי ח"א כט.

**'בדבר שאלת מעלת כבודו בבית הכנסת אשר עד עתה ישבו הנשים למעלה ורוצות מחדש לישב למטה בהפסק מחיצה כשיעור בינן להאנשים, אם שפיר דמי או שיש איזה קפידא בזה לדינא; – הנכון לעניות דעתי דאף שמותרין לעשות בית הכנסת אשר ישיבת הנשים יהיה גם כן למטה בשוה להאנשים, בהפסק מחיצה שגבוהה י"ח טפחים, אבל ודאי כשהנשים יושבות למעלה עדיף, דזה מפורש בגמרא סוכה דף נ"א שאי אפשר לבא בזה לידי קלות ראש, וביושבות בשוה בהפסק מחיצה שהוא רק**

מסברא שאולי יש גם לחלק שלא דמי כל כך ליושבות למעלה הוא גרוע קצת, ולכן אף שודאי אין לאסור כדלעיל, מכל מקום כיון שיש בבית הכנסת מקום למעלה לכל הנשים שרוצות להיות בביהכ"נ, וכן נהגו עד עתה, אין לשנות שישבו מהיום למטה אף בהפסק מחיצה. ובפרט שניכר הדבר שרוצות לזלזל בענין הפסק המחיצה, ומתחילות בדבר קל ולבסוף יסלקו גם המחיצה עד שלבסוף ישבו בתערובות ממש, והוא כדרך עצת היצר הרע שהיום אומר לו עשה כך ולמחר אומר לו עשה כך כדאיתא בשבת דף ק"ה, ולכן יש ליראי השי"ת למחות מלשנות. ומה שטוענות הנשים שקשה לפניהן לעלות ומחמת זה רוצות לישב למטה – היא טענה חלושה ואינה אמת, כדחוינן שעד עתה לא עלתה בדעתן שקשה לפניהן העליה, וכדחוינן שבשביל הנאה גופנית הן עולות עוד ביותר מעלות, כל שכן שבשביל כבוד שמים אין בזה קושי מלעלות אלא הוא שבביל זלזול בהמחיצה ובהרצון לשנות, ובזכות קדושת ביהכ"נ יתברכו מן השמים. אבל לענין הרב, אם עשה כל מה שביכלתו ולא היה יכול לפעול כלום והנידון הוא אם יעזוב משרתו שהוא פרנסתו – אין לחייבו, מאחר שעכ"פ תהיה מחיצה כדין' (אגרות משה או"ח ח"ב מג).

## עניני אגדה

**'ירדו לעזרת נשים ומתקנין שם תיקון גדול... –**

קראו לזה 'תיקון גדול' ולא אמרו סתם ובונים גזוזטרא כו' – להיות שמחה זו תיקון לשמחה והוללות שחלפו עברו על האדם כל ימות השנה בשמחה שאינה של מצוה, ובפרט על עון הזנות שבאה על ידי זנות הלב. והנה בחג הקדוש הזה השמחה היא בהתהוות הזיווג העליון כביכול על ידי מצות סוכה וארבעה מינים, הנה שמחתנו לפני ה' לכפר בפרטיות על עון הזנות, על כן היה ניסוך המים לפני ה', כי מיסוד המים באים כל האהבות והתענוגים לאדם כידוע, כי המים מצמיחים כל מיני תענוג, ומים מורה על אהבה, לכך היו מנסכים אותם לפני ה' להורות שמבטלים כל אהבות רעות וכל עסקי תענוגי עולם הזה נגד אהבתו יתברך שמו, על כן בעזרת נשים מתקנים תיקון גדול היינו מדת הגדולה וחסד שהיא אהבה. מבלאי מכנסי כהנים ומהמייניהן מהן היו מפקיעין ובהן היו מדליקין. תמזה התוס' מדוע לא החשיבו גם כתונת, ויש לומר שבדוקא הוא, לפי שמכנסים מכפרים על עריות ואבנט על הרהור הלב (כמו שאמרו בזבחים), מזה שאין כן כתונת מכפרת על שפיכות דמים (מתוך בני יששכר תשרי י,ל-לב).

ויש לרמוז מה שאמרו מבלאי מכנסי כהנים ומהמייניהן מהן היו מפקיעים ובהן היו מדליקין – שהיו מפקיעים עצמם מתאוות עולם הזה (המרמוז בבלאי מכנסי הכהנים), ולפי מה שהם היו מפקיעים כך היה השיעור שבהם היו מדליקים, כי לפי מה שמקדש אדם עצמו במותר לו, בא לו האור בשמחת בית השואבה, ויש לרמוז שעל כן עיקר שמחה היה בחליל, כמפורש במשנה לעיל, לרמוז שלפי שהיה לבו חלל בקרבו כל השנה – לעומתו זכה לשמחת בית השואבה (עפ"י ארץ צבי סוכות תרפ"ח, וע"ש תרפ"ו. רמזים נוספים במשנה – ע' שם משמואל סוכות תרע"ז). ברמב"ם (כלי המקדש חו) מבואר שמבלאי המכנסים והאבנטים היו מדליקים בשמחת בית השואבה ואילו מהכתנות היו עושים פתילות למנורת תמיד. ושמו טעם הדבר הוא שמכובד יותר להכין פתילות למנורה שבהיכל מהכותנות, ולא מהמכנסיים המכסות בשר ערוה. והאבנטים, הואיל ולדעת רבי (וכן פסק הרמב"ם –

שם ח,א ובסוף הלכות כלאים) עשויים מכלאים והרי הרוב צמר, האש מסכסכת בהן ואינה נמשכת יפה, לכך היו עושים מהם רק אבוקות גדולות ולא פתילות למנורה שנאמר בה 'להעלות נר' – שתהא שלהבת עולה מאליה (ע' שבת כא. ובתוס').

**(ע"ב) 'מי שלא ראה שמחת בית השואבה לא ראה שמחה מימיו' –**

'דכתיב מוש כל הארץ שמארץ ישראל וירושלים נמשך שמחה לכל העולם, והוא בבחינת 'עולם'. ובבחינת ה'זמן' ימי החג נותנין שמחה לכל השנה, לכן נקרא 'זמן שמחתינו' שכל השמחות נובעין מזמן זה. וב'נפש' – בני ישראל נותנים שמחה לכל הברואים, דכתיב ישמח לב מבקשי ה' ואין בעולם מבקשי ה' כמו בני ישראל. לכן בבית המקדש בחג שנאספו שם כל בני ישראל, נקראת 'שמחת בית השואבה' שכל השמחות נובעין ושואבין משם בשלש הבחינות עולם שנה נפש.

וגם עכשיו, על ידי הזכירה ומצות לולב שהוא זכר למקדש, דכתיב ושמחתם לפני ה' א שבעת ימים ותקנו זכר למקדש, מזה מתעורר מעט משמחת בית השואבה.

וזה שאמרו 'מי שלא ראה שמחת בית השואבה – ראייה הוא בעין הלב, להסתכל ולהתבונן בשמחה שהיינו שמחים בזמן המקדש, ומי שמעולם לא נתן לב להתבונן בזה השמחה, על זה אמרו לא ראה שמחה מימיו. דאי לאו הכי קשה למאי נפקא מינה כתבו זה'.

(שפת אמת סוכות תרמ"ד)

**'מאי תיקון גדול...' –**

'דרך שלישית בכח היצר היא כח ההרגל. אם אדם חוטא ושונה בחטאו, אזי נעשה לו החטא כהיתר, ואף שנלחם נגדו בראשונה, עכשיו הוא כבר חוטא ללא כל מלחמה פנימית. מגלים לנו חז"ל חידוש גדול בזה: אפילו אם יבטלו את הסתת היצר לגמרי, ימשיך האדם לחטוא מכח ההרגל שנשתרש בו. (כמו במכונות, שאם מפסיקים את פעולת המנוע בשעת נסיעה, ממשיכה היא להתקדם, הגלגלים ממשיכים בתנועתם אף על פי שהכח להנעתם נסתלק. ענין זה מפורש בגמרא (סוכה נא נב:)...

הרי מפורש בגמרא שגם לעתיד לבוא, כשהקב"ה ישחט את היצר הרע – וזו הסבה להספד הנ"ל לחד מאן-דאמר בגמרא (למאן-דאמר אחר – ההספד יהיה על משיח בן יוסף שיהרג) – אפילו אז, בימות המשיח, כשיחזרו לדרגת אדם הראשון קודם החטא, מכל מקום יהיה צורך להעמיד אנשים לבד ונשים לבד! וכן מובא בחז"ל שבתחית המתים יקומו המתים בלבושיהם. אף על פי שיהיו אז בדרגת אדם הראשון קודם החטא, שכתוב בו ויהיו שניהם ערומים האדם ואשתו ולא יתבששו, כי כל עניני הגוף שלהם היו קודש קדשים בלא תאוה ותערובת כוונה חומרית, מכל מקום אותם צדיקים שיעמדו בתחיה, מכיון שעברו את חיי העולם הזה, יצטרכו עדיין לגדרי צניעות, כדי שלא לבוא לידי הרהור עבירה, מתוך הרגל לחטוא שנקבע בהם בשעה שיצר הרע היה בקרבם.

אותו קל-וחומר של חז"ל לגבי בניית עזרת הנשים, על אחת כמה וכמה חל הוא על דורנו, בו שולט יצר הרע שלטון בלי מצרים. בימינו הרצון הוא אשר מכוון את השכל; בני אדם חיים לפי רצונם הפורק עול ושואף לתאוות, ומפתחים תאוריות ושיטות שונות ומשונות, פרי שכלם החולה, כדי להצדיק את דרכיהם. מקיימים בתי ספר ומוסדות חינוך מעורבים מתוך מחשבה

מסולפת שבחיים כאלה היצרים יותר מרוסנים; והם אינם מרגישים בטעותם הנוראה שההרגל לטומאה אינו הצלה ממנה אלא אדרבא, בזה שוקעים הם יותר בתוך הטומאה ונתונים לגמרי ברשות היצר הרע. זאת רואים בחוש שהרי אם נפריד אותם, ירגישו שלקחו מהם את כל תוכן חייהם. בפרט לאור האמור לעיל שהיצר הרע מתחדש ומתגבר בכל יום, לא שייך להשלים אתו, כיון שהיצר ימציא להם חידושים אחרים שבודאי יכשלו שם כי לא הורגלו כלל במלחמת היצר, ויורידם מטה מטה לשאול תחתית, ח"ו' (מתוך מכתב מאליהו ח"ג עמ' 41).

## דף נב

**'חד אמר על משיח בן יוסף וחד אמר על יצר הרע שנהרג' – ושניהם אמת, כי משיח בן יוסף הוא המתקן פגם היסוד, מידתו של יוסף, והוא הדוקר ליצר הרע, ועל ידי שבני ישראל אינם נקיים בזה, על ידי כך נגרמת מיתתו, וזהו והביטו אלי את אשר דקרו... (עפ"י צדקת הצדיק קנו. ע"ע בענין דקירת משיח בן יוסף והספדו, בספר מחשבות חרוץ דפים לה-לו; מאמרי הראיה עמ' 94 ואילך).**

**'... צדיקים – נדמה להם כהר גבוה ורשעים נדמה להם כחוט השערה. הללו בוכין והללו בוכין... אמר ר' אסי: יצר הרע בתחילה דומה לחוט של בוכיא (= עכביש) ולבסוף דומה כעבותות העגלה... כי הא דאביי שמעיה להווא גברא...'**

מי שיש לו תשוקה גדולה לתאוות הגוף אל יתעצב בזה לחשוב כמה פגום הוא שיש לו תשוקה כל כך, כי אדרבה הוא כלי מוכן לתוקף אהבת ותשוקת דרישת האמת, וכמו שנחמוהו הוא סבא [אשר הוא אליהו לדעת יש-מפרשים פרק קמא דחולין (ו).] ושמעתי דכן הוא האמת, ודקושיית תוס' שם אין כאן מקומה [לאביי (בסוכה נב)]. ועל זה אמרו דלעתיד לבוא צדיקים נדמה להם יצר הרע כהר, ורשעים – כחוט השערה, ואינו שקר (שנדמה לאלו כך ולא לו כך) רק שניהם אמת כי לאלו (הצדיקים) תשוקתם ותאוותם עצומה ביותר' (צדקת הצדיק מד. וע' גם מחשבות חרוץ עמ' 51, ובסגנונות קרובים במכתב מאליהו ח"א עמ' 27 259 ובשיחות מוסר לגר"ח שמואלביץ (כו תשל"ג), ובהערות למסכת סוכה).

– האמת היא שגם לצדיקים היצר-הרע נדמה להם בתחילה, כחוט השערה, אך כיון שהם מתגברים עליו, הרי נשארת העבירה כאבן שאין לה הופכין ומושלכת הצדה, וכן שנית ושלישית כשפוגעין בעבירה מסלקים אותה הצדה, וכן תמיד, וממילא נערמו העבירות הללו ערמה גדולה כהר. אבל הרשעים שמקבלין העבירה ברצון, הרי היא מתאחדת בהם ובטלה אצלם, וכשרואים עבירה מחדש – הרי היא קטנה ודומה לחוט השערה (שפת אמת ראה. וע"ע בחדושו כאן).

– אמר הרבי ר' מרדכי יוסף זצ"ל מאיז'ביצא: מהלשון 'נדמה' משמע שהן הצדיקים והן הרשעים המה בדמיון; ואצל מי האמת? האמת אצל ה'בעל תשובה' (שהיה בתחילתו רשע ועתה צדיק), שבאמת בתחילה דומה כחוט השערה ובסוף דומה כהר, כמו שמסיים שם בגמרא.  
(מי השילוח ח"ב)